

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى  
يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٩٩) ﴿

[يونس]

إنه سبحانه وتعالى يريد إيمان المحبة وإيمان الاختيار .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ  
الرَّحْمَنُ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٣٥﴾ ﴾

هكذا يُبَيِّنُ لنا الحق سبحانه أن أحداً لا يؤمن إلا بإذن من الله تعالى ؛  
لأن معنى أن تؤمن أن يكون إيمانك إيمان فطرة نتيجة تفكير في سماء ذات  
أبراج <sup>(١)</sup> ، وأرض ذات فجاج <sup>(٢)</sup> ، وبحار تزخر <sup>(٣)</sup> ، ورياح تصفر ، كل  
ذلك يدل على وجود الخالق سبحانه .

لكن أترك الله سبحانه وتعالى الناس للفطرة ؟

(١) الرجس : الخبال والفضال . [ابن كثير ٢ / ٤٣٣] . قال الزجاج : الرجس في اللغة اسم لكل ما استقذر  
من عمل ، فبالغ الله تعالى في ذم هذه الأشياء وسمّاها رجساً . وللرجس معان أخرى ، فهو العذاب  
كالرجز ، وهو المائم وهو الشك في مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (٢٣) ﴿ [الأحزاب] .

(٢) الأبراج : جمع برج . وهي منازل الأفلاك في السماء أو هي الكواكب . وقيل : هي النجوم . [انظر لسان  
العرب : مادة برج] .

(٣) فجاج : جمع فج . وهو الطريق الراسع بين جبلين . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا  
(١) لَتَسْلُكُوا فِيهَا سَبِيلًا فُجَاجًا ﴾ (١٢٧) ﴿ [نوح] . وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تُبَدَّ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا  
فُجَاجًا سَبِيلًا لَكُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ (٢٦٦) ﴿ [الأنبياء] . وقال تعالى في صيغة المفرد : ﴿ ... وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ  
كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ (٢٦٧) ﴿ [الحج] .

(٤) بحار تزخر : أي :كثر ماؤها وارتفعت أمواجه . وزخر القوم : جاشوا للثبور أو حرب . [لسان العرب ،  
مادة : زخر] وهذه الجملة من خطبة خطبها قس بن ساعدة الإيادي في الجاهلية « كان أولها : « أيتها  
الناس اسمعوا وعوا » من عاش مات ، ومن مات فمات ، وكل ما هو آت آت » انظر : البيان والبيان -  
للجاحظ (١ / ٣٠٨) .

لا ، بل أرسل سبحانه لهم الرسل لينذروهم بالآيات الموجودة في الكون ، وليتنبه الغافل ؛ لأنه سبحانه لا يريد أن يأخذ الناس على حين غفلة .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿ لَمْ يَكُنْ لَكَ مَهْلِكٌ الْقُرَى يَظْلَمُونَ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴾ (١٣٦) [الأنعام]

لذلك ينبههم الحق سبحانه بأن هناك أشياء كان يجب أن تذكر ، وكان الحق سبحانه يُبين لنا : إياكم أن تفهموا أن أحداً يخرج عن ملكي إلا بإرادتي ، فأنا بخلقى له مختاراً سمحت له أن يكفر أو يؤمن ، وسمحت له أن يطيع أو أن يعصى .

كل ذلك من أجل أن يثبت لى صفة المحبوبة .

لذلك فلا أحد يؤمن إلا بإذن الله سبحانه وتعالى ، ولا أحد يكفر إلا بإذنه سبحانه ؛ لأن من خلقه مختاراً علم برضاء منه بما يكون من المخلوق ، فالكافر لم يكفر قهراً ، والمؤمن لم يؤمن قهراً من الله سبحانه .

وساعة يأتي الرسول ليعرض قضية الإيمان ، يتذكر الإنسان إيمان الفطرة ويقول : لقد جاء هذا الرسول بهذا المنهج ليعدّل لى حياتى ، فلا بد أن أَرْهَفَ " له السمع .

وساعة يُقبل العبد على الله تعالى ، فسبحانه يأذن له أن يدخل إلى حظيرة الإيمان .

إن العبد متى إذا ما ذهب للقاء عبد مثله له سيادة وجاه ، ويدرك العبد صاحب السيادة والجاه - بفضل من الله - السبب الذى جاء من أجله العبد الآخر ؛ فيقول صاحب السيادة لمعاونيه : لا تُدخلوه . وهو يقول ذلك ؛

(١) إرمات السمع : الإنصات الشديد . والرهافة فى اللغة : الرقة والطف . [اللسان : مادة ر ه ف] .

لأن الله سبحانه أطلعه على ما في قلب العبد الآخر من غلٍّ ومن حقدٍ ومن تفاقٍ .

أما إذا دقَّ بابه عبد آخر ، فتجلده يأمر معاونيه أَنْ يَدْخُلُوهُ وَأَنْ يَفْسَحُوا لَهُ ؛ لأنه علم بما في قلبه من محبةٍ ورغبةٍ في صدق اللقاء والمودة .

إذا كان هذا يحدث بين العباد ، وهم كلهم أغيار ، فما بالناس بالحق سبحانه وتعالى ؟

والله سبحانه هو القائل في حديث قدسي : «من ذكرني في نفسه ذكرته في ملائكتي» .

ما بالناس بالعبد إذا دخل على الإيمان بالله غير مشحون بعقيدة عدا الله . إذن : أقبل على الله سبحانه وعلى ذكر الله ، وأنت إن ذكرت الله في نفسك ، فأله يذكرك في نفسه ، وإن ذكرته في ملائكتي في ملائكتي منه ، فألملا الذي ستذكره فيه ملائكتي ، والله سبحانه سيذكرك في ملائكتي طاهر .

ويقول الحق سبحانه في ذات الحديث القدسي : «إن تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً» .

والذراع أطول من الشبر .

ويقول : «وإن أتاني يمشي أتيته هروءة» .

فالمشي قد يُتعب العبد ، لذلك يُسرع إليه الحق عز وجل ، وهو سبحانه بكل ربهويته ما إن يعلم أن عبداً قد صفا قلبه من خصومة الله تعالى في

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٧٤٠٥) ومسلم (٢٦٧٥) ، وقامه : «أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حيث يذكرني» ، والله ، لله أفروح بنوبة عبده من أحدكم يجد ضالته بالفضلة ، من تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً ، ومن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً ، وإذا أقبل إلي يمشي أتيت إليه أهول .

## سُورَةُ التَّوْبَةِ

٦٢٢٧

شيء ، حتى يفتح أمامه أبواب محبته سبحانه ، فيجيب فيه خلقه ، ويجعل له مدخل صدق في كل أمر ومخرج صدق من كل ضيق ، وهو الحق القائل :

﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (١٧)

[محمد]

ونلاحظ أن الحق سبحانه يؤكد في الآية التي نحن بصدد خواطرنّا عنها أنه لو شاء لآمن من في الأرض جميعاً ، ليبين لنا أنه حتى إبليس الذي دخل في جدال مع الله ، لو شاء الحق سبحانه لآمن إبليس .

وجاء الحق سبحانه بهذا التأكيد ؛ ليحكم الأمر حول كل خلقه ومخلوقاته ، فلا يشذ منهم أحد .

ثم يقول الحق سبحانه في نفس الآية :

﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٨)

[هرمس]

أراد الحق سبحانه أن يُنبّه رسوله ﷺ وكل المؤمنين أنه :

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ .. ﴾ (٢٥٦)

[البقرة]

لأن مطلوبات الدين ليست هي المطلوبات الظاهرة فقط التي تقع عليها العين ، فهناك مطلوبات أخرى مستترة ، قَهَبُ أَنْتَ أَكْرَهْتَ قَالِباً أَسْتَطِيعُ أَنْ تُكْرِهَ قَلْباً ؟

والحق سبحانه وتعالى يريد قلوباً لا قوالب .<sup>(١)</sup>

وهكذا لا يصلح الإكراه في قضية الدين ، ولكن على الإنسان ألاّ يسحب الإكراه إلى غير موضعه أو مجاله ؛ لأنك قد تجد مسلماً

(١) عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : « إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم » أخرجه مسلم في صحيحه (٢٥٦٤) وأحمد في مسنده (٢٨٥/٢ ، ٥٣٩) وابن ماجه في سننه (١٤٣) ، واللفظ لمسلم . والقلوب لها المرجدان والاختيار والحب والكراهة ، والقوالب مادة تسيير حسب الإدراك الذي يفعل يوجدان ، ووجدان وضع أمامه البدائل ليختار ، ويسمى (التزويج) .

لا يصلى فينهره صديقه ، فيرد : لا إكراه في الدين . وهذا استخدام غير صحيح واستدلال خاطيء ؛ لأن الإكراه في الدين إنما يكون ممنوعاً في القضية العقدية الأولى .

ولكن من أعلن أنه مسلم ، وشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فهذا إعلان بالالتزام بكل أحكام الإسلام ، وهو محسوب على الإسلام ، فإن أخل بحكم من أحكام الإسلام فلا بد من محاسبته .

ولا إكراه في الدين ، فيما يخص القضية العقدية الأولى ، وأنت حر في أن تدخل إلى الإسلام أو لا تدخل ، فإن دخلت الإسلام فأنت ملتزم بأحكام الإسلام ؛ لأنك أمنت به وصرت محسوبة عليه ، واحفظ حدود الإسلام ولا تكسرها ؛ لأنك على سبيل المثال - لا قدر الله - إن سرت ؛ تُقطع يدك ، وإن زنت تُرجم أو تُجلد<sup>(١)</sup> ، وإن شربت الخمر تُجلد ؛ لأنك قبلت قواعد الإسلام وشريعته .

وإن رأى واحد مسلماً يسرق ، فلا يقول إن الإسلام يُسرق ، ولكن إن رآه يُعاقب ، فهو يعرف أن الإسلام يعاقب من يجرم .

إذن : ذ ﴿ لا إكراه في الدين 》 . (٢٥٦) ﴿ [البقرة]

تخصر المنع عن الإكراه على أصل الدين ، ولكن بعد أن تؤمن فأنت ملتزم بفرعيات الدين ، وتعاقب إن خرجت على الحدود .

والرسول ﷺ يقول : «مَثَلُ الْقَاتِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ ، وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمَثَلِ نَوْمِ اسْتَهْمَا<sup>(٢)</sup> عَلَى سَفِينَةٍ ، فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا ،

(١) للزنا في شريعة الإسلام عقوبتان : الرجم ، أو الجلد . أما الرجم فيعاقب به الزاني المحصن الذي قد أحصن بالزواج . أما الجلد مائة فهو لنهر المتزوج أو لم يسبق له الزواج . فيجلد مائة جلدة تطبيقاً لقول الله عز وجل : «مَنْ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ 》 [النور] .

(٢) استههما : اقترعا .

## سُورَةُ يُوسُفَ

﴿٦٢٢٩﴾

فَكَانَ الَّذِينَ فِي آسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا :  
لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيْبِنَا خُرْقًا وَلَمْ تُؤِذْ مَنْ فَوْقَنَا ، فَإِن يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا  
هَلِكُوا جَمِيعًا ، وَإِن أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجُوا ، وَنَجُوا جَمِيعًا<sup>(١)</sup> .

إِذْنُ : فَالِالْتِزَام بِفِرْعَوْنَ الدِّينِ أَمْرٌ وَاجِبٌ عَنِ دَخْلِ الدِّينِ حُونَ إِكْرَاهٍ ،  
وَإِنْ نَحْدَشْ حَكَمًا مِنَ الْأَحْكَامِ يُعَاقِبُ .

وَهَنَّاكَ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ حَكْمٌ مِّنْ ارْتِدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ ، وَهُوَ  
الْقَتْلُ<sup>(٢)</sup> .

وَقَدْ يَقُولُ قَائِلٌ : إِنْ هَذَا الْأَمْرُ يَمَثُلُ الرَّحْشِيَّةَ . فنقول له : إِنْ مِنَ التَّزَمِ  
بِالدِّينِ ، إِنَّمَا قَدْ عَلِمَ بِدَايَةِ أَنَّهُ إِنْ آمَنَ ثُمَّ ارْتَدَّ ، فَسَوْفَ يُقْتَلُ ؛ وَلِذَلِكَ  
فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَدْخُلَ إِلَى الْإِسْلَامِ إِلَّا بِيَقِينِ الْإِيمَانِ .

وَهَذَا الشَّرْطُ لِلدِّينِ : لَا عَلَى الدِّينِ . فَلَا تَدْخُلُ عَلَى الدِّينِ إِلَّا وَأَنْتَ  
مُتَيَقِّنٌ أَنَّ أَمْرَ الدِّينِ فَوْقَ شَهْوَاتِكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّكَ إِنْ دَخَلْتَ عَلَى الدِّينِ ثُمَّ  
تَخَلَّيْتُ عَنْهُ فَسَوْفَ تُقْتَلُ ، وَفِي هَذَا تَصْعِيبٌ لِأَمْرِ دَخُولِ الدِّينِ ،  
فَلَا يَدْخُلُهُ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ وَاثِقٌ مِنْ يَقِينِهِ الْإِيمَانِيِّ ، وَهَذَا أَمْرٌ مُحْسَبٌ  
لِلدِّينِ لَا ضِدَّ الدِّينِ .

وَهَنَّا يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ .. وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَفْقِلُونَ ﴾ [يونس]

(١) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٢٤٩٣) وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢٦٨/٤) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي مُسْنَدِهِ (٢١٧٣) وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ .

(٢) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ يَدُلَّ دِينَهُ فَاغْتَرَاهُ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي  
صَحِيحِهِ (٦٩٢٢) وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢١٧/١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٣٢٣) وَابْنُ مَاجَةَ فِي مُسْنَدِهِ (٢٥٣٥) .

وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثٍ آخَرَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : « لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُّسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ مُحَمَّدٌ ، النَّصُّ بِالنَّفْسِ ، وَالنَّيْبُ الزَّانِي ، وَالْمُفَارِقُ لِلدِّينِ التَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ » أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٦٨٧٨) وَمُسْلِمٌ (١٦٧٦) .

والرجس : هو العذاب ، وهو الذنب ، ويجعله الحق سبحانه وتعالى على الذين لا يعقلون ؛ لأن قضية الدين إذا طُرِحَتْ على العقل بدون هوى ؛ لا بُدَّ أن ينتهي العقل إلى الإيمان .

ولذلك تجد القمم الفكرية حين يدرسون الدين ؛ فهم يتجهون إلى الإسلام ؛ لأنه هو الدين الذي يشفى الغُلة (١) ، أما الذين أخذوا الدين كميراث عن الآباء ، فهم يظلون على حالهم .

وبعض القمم الفكرية في العالم التي اتجهت إلى اعتناق الإسلام ، لم تتجه إليه بسبب رؤيتهم لسلوك المسلمين ؛ لأن سلوك المنسوبين للإسلام في زماننا قد ابتعد عن الدين .

ولذلك فقد اتجهت تلك القمم الفكرية للإسلام إلى دراسة مبادئ الإسلام ، وفرقوا بين مبادئ الدين ، وبين المتممين للدين ، وهذا إنصاف في البحث العقلي ؛ لأن الدين حين يُجرَّم عملاً ، فليس في ذلك التجريم إذن من الدين بحدوث مثل هذا الفعل المجرم ، بدليل تقدير العقاب حسب خطورة الجريمة .

فالحق سبحانه قد قال :

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا...﴾ (٢٨)

[المائدة]

إنه الإذن باحتمال ارتكاب السرقة ، وكذلك الأمر بالنسبة للزنا (٢) ،

(١) الغلة في اللغة : شدة العطش ، فاستعير لما يلهف الإنسان لمعرفة ودرسه كالظمآن يطلب الماء .

(٢) يقول رب المزة سبحانه : ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ مُعَاشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (٣٥) [الإسراء] . ويقول سبحانه : ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٣٦) الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (٣٧) وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ لَمْ يَلْمِزُوا أَرْبَعَةً شَهَادَاتٍ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةٌ أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٣٨) إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٩) [النور] .

وغير ذلك من الجرائم التي جعل لها الحق سبحانه عقوبات تتناسب مع الضرر الواقع على النفس أو المجتمع من وقوعها ، فإذا رأيت مسلماً يسرق ، فتذكّر العقاب الذي أوقعه الإسلام على السارق ، وإن رأيت مسلماً يزني ، فتذكّر العقوبة التي حددها الحق سبحانه للزاني .

وهكذا الحال في جميع الجرائم .

وكبار المفكرين العالميين الذين يتجهون إلى الإسلام إنما يدرسون مبادئ الدين مفصولة عن سلوك المسلمين المعاصرين ، الذين ابتعدوا عن مبادئ الدين الحنيف .

وها هو ذا «جينو» المفكر الفرنسي يقول : الحمد لله الذي هدىني للإسلام قبل أن أعرف المسلمين ، فلو كنت قد عرفت المسلمين قبل الإسلام لكان هناك احتمال لزلزلة في النفس تجعلني أتردد في الدخول إلى هذا الدين الرفيع المقام .

إذن : فإعمال العقل الرافى لا بد أن يؤدي إلى الإسلام لأنه فطرة الله ، والإسلام يتميها ، ويرتقى بها ، والعقل هو مناط التكليف .

والرجس والذنب والعذاب كله إنما يقع على الذين لا يعملون عقولهم ، وإعمال العقل المتعقل للقيم ينفي الرجس ، لأنهم سيُقبلون على التدين بإذن الله تعالى لهم أن يدخلوا على الإيمان به .

وإذا سألتني سائل : ما هو العقل ؟ وما هو مناط التكليف ؟

فبعد أن كلمة «عقل» مأخوذة من عقّال البعير ، وهو ما يشدُّ على ركبته حتى لا ينهض ، ويظل ساكناً ، وحين يريد صاحبه أن ينهضه فهو يفكُّ العقال .



وأهل الخليج يضعون على رؤوسهم غطاء للرأس (عُتْرَة) ويثبتونه بنسيج مغزول على هيئة حلقتين ، ويسمون هاتين الحلقتين «العقال» ؛ لأنه يمنع غطاء الرأس من أن يحركه الهواء ، أو يُطَيِّره .

إذن : فالعقل أرادَه الله سبحانه لنا ليحجزنا عن الانطلاق والفوضى في تحقيق شهوات النفس ؛ لأنه سبحانه قد خلق النفس البشرية ، ويعلم أنها تحب الشهوات العاجلة ، فأراد سبحانه للإنسان أن يكبح جماح تلك الشهوات بالعقل .

فحين يفكر الإنسان في تحقيق الشهوة العاجلة ، يجد عقله وهو يهمس له : إنك ستستمتع بالشهوة العاجلة دقائق ، وأنت قد تأخذها من غيرك ؛ من محارمه أو من ماله ، فهل تسمح لغيرك أن يأخذ شهوته العاجلة منك؟ إذن : عليك أن تعلم أن العقل إنما أرادَه الله سبحانه لك ليعقلك عن الحركة التي فيها هَرَى ، وتحقيق بها شهوة ليست لك ، ومغبتها "متعبة" .

ويخطيء مَنْ يظن أن العقل يفتح الباب أمام الانطلاق اللا مسترول باسم الحرية ، ونقول لمن يظن مثل هذا الفطن : إن العقل هو مناط التكليف ، وهو الذي يوضح لك آفاق المسئولية في كل سلوك .

ومن عدالة الحق سبحانه أنه لم يكلف المجنون ؛ لأن حكم المجنون على الأشياء والأفعال هو حكم غير طبعي ؛ لأنه يفتقد آلة الاختيار بين البدائل .

وكذلك لم يكلف الله سبحانه مَنْ لم يتضج بالبلوغ ؛ لأنه غير مُشْرِفٍ للملَكَات ، ولم تستولِ لديه القدرة على إنجاب مثيل له .

وقد ضربنا من قبل المثل بالثمرة ، وقلنا : إنه لا يقال إن الثمرة نضجت وصار طعمها مقبولا مستساغاً إلا إذا أصبحت البصرة التي فيها قادرة على

(١) خَبَا الأمر مَقْبُوتٌ : عاقبته وانقره . [لسان العرب : مادة (خ ب ب) ] .

## سورة التين

١٢٣٢

أن تثبت منها شجرة إن زرعناها في الأرض .

وأنت مثلاً حين تقطع البطيخة « وتجد لبها أبيض اللون فأنت لا تأكلها ،  
وتحرص على أن تأكل البطيخة ذات البذر الذي صار أسود اللون ؛ لأنه  
دليل نضج البطيخة » وأنت حين تأخذ هذا اللب وتزرعه ينتج لك بطيخاً .

إذن : فاكتمال الإنسان بالبلوغ يتيح لعقله أن يزّن السلوك قبل الإقدام  
عليه ، والتكليف إنما يكون للعاقل البالغ غير المكره بقوة تقهره على أن  
يفعل ما لا يعقله .

أما قبل البلوغ فالتكليف ليس من الله ، بل من الأسرة ، لتدريبه على  
الطاعة .

ورسول الله ﷺ يقول لنا : «مروا أولادكم بالصلاة لسبع سنين ،  
واضربوهم عليها لعشر سنين ، وفرقوا بينهم في المضاجع»<sup>(١)</sup> .

وهنا نجد أن الذي يأمر هو الأب وليس الله ، والذي يعاقب هو الأب ،  
وليس الله ، وما إن يصل الابن إلى مرحلة البلوغ يبدأ تكليفه من الله .

أما إذا جاء من يُكْرِهه على أن يرتكب معصية بقوة تفوق قوته كأن  
يمسك (مسدساً) ويقول له : إن لم تشرب الخمر أطلقت عليك النار ، فهنا  
يرفع عنه التكليف .

ورسول الله ﷺ يقول في الحديث الشريف : «إن الله تجاوز عن أمي :  
الخطأ» والنسيان ، وما استُكْرِهوا عليه»<sup>(٢)</sup> .

(١) المضاجع : أماكن النوم سواء أكانت فرشاً أو غيرها .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (١٨٧/٢) ، وأبو داود في مسنده (٤٩٥) عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٣) أخرجه ابن ماجه في مسنده (٢٠٤٥) والدارقطني في مسنده (١٧٠/٤) والحاكم في المستدرک (١٩٨/٢) وصححه على شرط الشيخين ، عن ابن عباس ، ولكن إسناده ابن ماجه متقطع .

فالعقل - إذن - هو مناط التكليف ، وعمله أن يختار بين البدائل في كل شئ . ، ففي الطعام مثلاً نجد مَنْ يهوى وضع (الشطة) فوق الطعام ؛ لأنها تفتح شهيته للطعام ، وبعد أن يأكل نجده صارخاً من الحموضة ، ويطلب المهضّمات ، وقد لا تفلح معه ، بل وقد تُفسد له الغشاء المخاطي الموجود على جدار المعدة لحمايتها ؛ قُرْبُ أَكْلِهِ مَنَعَتْ أَكْلَات ؛ ولذلك نجد عقله يقول له : احذر من هذا اللون من المشهيات ؛ لأنه ضارٌّ بك .

وهكذا نجد العقل هو الذي يوضح للإنسان نتائج كل فعل ، وهو الذي يدفع إلى التأنى والإجادة في العمل ؛ ليكون ناتج العمل مفيداً لك ولغيرك باستمرار ، ولم يأتِ العقل للإنسان ليستمرى به الخطأ والخطايا .

وهكذا نجد أن العقل يدرك ويختار السلوك الملائم لكل موقف ، بل إن العقل يدعو الإنسان إلى الإيمان حتى في مرحلة ما قبل التكليف ، فحين يتأمل الإنسان بعقله هذا الكون لا بدُّ أن يقوده التأمل إلى الاعتراف بجميل صنيع الخالق سبحانه وتعالى .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِى  
الْآيَاتِ وَالنُّذُرِ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١)

وهنا يُحدثنا الحق سبحانه عن عالم الملك الذي تراه ، ولا يتكلم عن عالم الملكوت الذي يغيب عنك ، وكأنك إن اقتنعت بعالم الملك ، وقلت :

(١) قل انظروا ماذا في السموات والأرض : أمر الكفار بالنظر والاعتبار في المصنوعات الدالة على الصانع والفادر على الكمال ، والآيات هنا بمعنى : الأدلة والبراهين على ألوهية الله ووحديته ، والآية تفيد عموم النظر في ملكوت الله لكل مَنْ أراد أن يتذكر أو يتدبر . والنذر : الرسل ، جميع نذير ، وهو الرسول ﷺ . من قوم يؤمنون : أى : مَنْ سبق له في علم الله سبحانه أنه لا يؤمن . [تفسير القرطبي : ٣٣١٤/١] - بتصرف .

إن لهذا العالم خالقاً إلهاً قادراً قوياً ، وتؤمن به ؛ هنا تهبُّ عليك نفحات الغيب ؛ لتصل إلى عالم الملكوت ؛ لأنك اكتشفت في داخلك أمانتك مع نفسك ، وأعلنت إيمانك بالخالق سبحانه ، ورأيت جميل صنّعه في السماء والكواكب ، وأعجبت بدقة نظام سير تلك الكواكب .

وترى التوقيت الدقيق لظهور الشمس والقمر ومواعيد الخسوف الكلى أو الجزئى ، وتُبهر بدقة المنظم الخالق سبحانه وتعالى ، ولن تُجد زحام مرور بين الكواكب يعطل القمر أو يعطل الأرض ، ولن يتوقف كوكب ما لنفاذ وقوده ، بل كما قال الله سبحانه وتعالى :

﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ رُكُلٌ فِي فَلَكَ يُسَبِّحُونَ ﴾ (١)

[يس]

ونحن في حياتنا حين نرى دقة الصنعة بكثير فيما هو أقل من السماء والشمس والقمر ، فنحن نكرم الصانع ، وقد أكرمت البشرية مصمم التلغراف ، ومصمم جهاز التليفزيون ، فما بالنا بخالق الكون كله سبحانه .

ويكفى أن نعلم أن الشمس تبعد عنا مسافة ثمانى دقائق ضوئية ، والثانية الضوئية تساوى ثلاثمائة ألف كيلو متر . وهى شمس واحدة تراها ، غير آلاف الشمرس الأخرى فى المجرات الأولى ، وكل مجرة فيها ملايين من المجموعات الشمسية ، ويكفى أن نعلم أن الحق سبحانه قد أقسم

- (١) لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر : قال الثوري : أى : لا يدرك هذا ضوء هذا ، ولا هذا ضوء هذا . وقال عكرمة : معنى أن لكل منهما سلطاناً ، فلا ينبغي للشمس أن تطلع بالليل . ولا الليل سابق النهار : قال مجاهد : يطلبان حثيثين يُبلغ أحدهما من الآخر ، والمعنى فى هذا أنه لا فترة بين الليل والنهار ، بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ . لأنهما مسخران دانيان والفلك : جمع أفلاك ، وهى المدارات فى السماء التى تدور فيها النجوم والكواكب ؛ فكانها تسبح فى الفضاء . [تفسير ابن كثير : ٥٧٣ / ٣] بتصريف . وهذا دليل على تقدير العزيز العليم .

بالشمس<sup>(١)</sup> ، وقال عن كوكب الشعرى :

﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ﴾<sup>(٢)</sup> (٤٩) ﴿

[النجم]

لأن كوكب الشعرى أكبر من الشمس .

وحين تتأمل السموات والأرض تجد في الأرض جبلاً شاسعاً ، وتمر عليها فتُدْهَش من دقة التكوين ودقة التماسك ، وتجد في داخلها نفائس ومعادن بدرجات متفاوتة ، وقد تجد أسطح الجبال مُكوَّنة من مواد خصبة بشكل هش ، فلماذا ما نزل عليها المطر ، فهو يصحبها معه إلى الأرض ؛ لأنها تكون مجرد ذرات كذرات براءة الحديد ، وتتخلل الأرض التي شققتها حرارة الشمس .

والمثل الواضح على ذلك هو ما كان يحمله النيل من غرين<sup>(٣)</sup> في أثناء الفيضان إلى الدلتا قبل بناء السد العالي ، وكانت مياه النيل في أيام الفيضان تشبه مادة «الطحينة» من فرط امتزاجها بذرات الغرين ، وفي مثل هذا الغرين يوجد الخصب الذي تأخذ منه الأقوات<sup>(٤)</sup> .

ولو أن الجبال كلها كانت هشة التكوين ، لأزالها المطر مرة واحدة ، وجعلها مجرد مسافة نصف متر مضاف لسطح الأرض ، ولاختفى الخصب من الأرض بعد سنوات ، لكن شاء الحق سبحانه أن يجعل الجبال

(١) قال الحق سبحانه في سورة الشمس : ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا (١)﴾ [الشمس] . وقد ذكر الله عز وجل الشمس في كتابه العزيز (٣٢) مرة . بل إنه سبحانه جعل سورة كاملة باسم هذا النجم .

(٢) قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد وغيرهم عن (الشعرى) إنه هو النجم الوقاد الذي يقال له مرزم الجوزاء ، وكانت طائفة من العرب يعبثونه في الجاهلية . [تفسير ابن كثير : ٤ / ٢٥٩] .

(٣) الغرين : ما بقى في أسفل الخوض والتدبير من الماء أو الطين ، وقيل : هو الطين الذي يحمله السيل فيبقى على وجه الأرض رطباً أو يابساً ، وكذلك (الغريل) . قال الأصمعي : الغرين أن يبقى الليل فيبيت على الأرض ، فلذا جف رأيت الطين رقيقاً على وجه الأرض قد تشقق : [لسان العرب : حادة (غ ر ن)] .

(٤) أقوات : جميع قوت ، وهو الرزق ، ويطلق لفظ قوت على كل ما يُقتات به من رزق الله سبحانه وتعالى .

متماسكة ، وجعل سطحها فقط هو الهش لينزل المطر في كل عام مرة ،  
ليحمل الخصب إلى الأرض .

ومن يتأمل هندسة التكوين في الاقنيات يجد الجبال مخازن للقوت .

فالبشر يحتاجون إلى الحديد ليصنعوا منه ما يفيدهم ، سواء أكان آلات  
لحرق الأرض ، أو أى آلات أخرى تساعد في تجهيل الحياة ، وتجد الحديد  
مخزونا في الجبال .

وكذلك نجد المواد الأخرى مثل الفوسفات أو المنجنيز ، أو الرخام ،  
أو الفيروز أو الفلزات .

إذن : فالمطمور<sup>(١)</sup> في الجبال إما للاقتيات ، أو وسيلة إلى الاقتيات .  
أو وسيلة للترف فوق الاقتيات .

وحين ينزل المطر فوق الجبال فهو يأخذ الخصب من الطبقة الهشة<sup>(٢)</sup> على  
سطح الجبال وتبنى المواد الأخرى كنشوات للناس ، ففي إفريقيا مثلاً توجد  
مناجم للفحم والماس ، وفي بلاد أخرى تجد عود الطيب ، وهو عبارة عن  
جذور أشجار .

وأنت لو شققت الأرض كقطاع من محيط الأرض إلى المركز تجد الأرض  
الخصبة مع الصحراء ، مع المياه ، مع الجبال ، متساوية في الخير مع القطاع  
المقابل للقطاع الأول .

(١) طمر الشيء : خبأه . ومطمور : اسم مفعول من طمر ، وطمر : إذا تقيب واستخفى ، والمراد : خيرات  
الله المخفية داخل الأرض تنتظر إذن الله تعالى لها بالظهور .

(٢) وقشء الهش الغير متماسك ، وحشم الشيء : اليابس هشماً كسره قال تعالى : ﴿ .. كنههم المنظر ﴾  
(٣١) ﴿ [القمص] أى : كالخطب والخصب المسلم عن يد المنظر . أى : صانع الحظيرة [القلموس القويم

— ٣٠٣ — باختصار ] .

وقد تختلف نوعيات العطاء من موقع إلى آخر على الأرض ، فأنت لو حسبت مثلاً ما أعطاه المطر للنيل من خصب الجبال من يوم أن خلق الله - عز وجل - النيل في أرض وادي النيل في إقريطيا ، وحسبت ما أعطاه النقط (البترول) في صحراء الإمارات مثلاً ، ستجد أن عطاء النيل يتساوى مع عطاء البترول ، رغم أن اكتشاف البترول قد تم حديثاً .

وكل قُوت محسوب من مخازن القوت ، وكل قوت له زمن ، فهناك زمن للفحم ، وزمن للبترول ، كل ذلك بنظام هندسي أنشأه الحكيم الأعلى سبحانه . وما دام الحق سبحانه وتعالى قد قال : ﴿ يَحْقُلُونَ ﴾ في مجال النظر في السموات وفي الأرض ، فهذه دعوة لتأمل عجائب السموات والأرض .

ومن تلك العجائب أن الجبال الشاهقة لها قمة ، ولها قاعدة ، مثلها مثل الهرم ، وتجد الوديان على العكس من الجبال ؛ لأن الوادي يكون بين جبلين ، وتجد رأس الوادي في أسفل ، ورأس الجبل في قمته .

وحين ينزل المطر فهو يمرُّ برأس الجبل الضيق ، ليصل إلى أسفل قاع الوادي الضيق ، وكلما نزل المطر فهو يأخذ من سطح الجبل ، ليملاً مساحة الرادي المتعة ، وكلما ازداد الخلق ، زاد الله سبحانه رقعة الاقتيات .

ومثال ذلك تجد في الغريين القادم من منابع النيل ؛ ليأتي إلى وادي النيل والدلتا ، وكانت هذه الدلتا من قبل مجرد مستنقعات مالحة ، وشاء لها الحق سبحانه أن تتحول إلى أرض خصبة .

وحين نتأمل ذلك نرى أن كل شيء في الكون قد أوجده الحق سبحانه بحساب .

والذي يفسد الكون هو أننا لا نقوم بتكثير ما تكاثر ، بل ننتظر إلى أن تزدحم الأرض بمن عليها ، ثم نفكر في استصلاح أراضٍ جديدة ، وكان يجب أن نفعل ذلك من قبل .

وكلما نزل المطر على الجبال فهي تتخلخل وتظهر ما فيها من معادن ،  
يكتشفها الإنسان ويعمل عقله في استخدامها .

والمؤمن حين يرى ذلك يزداد إيماناً ، وكلما طَبَّن المؤمن حُكْماً تكليفاً  
مأموراً به ، يجد نور الإيمان وهو يشرق في قلبه .

وليُجَرَّبَ أي مسلم هذه التجربة <sup>(١)</sup> ، فليجرب أن يعيش أسبوعاً في ضوء  
منهج الله سبحانه وتعالى ، ثم يَزِنُ نفسه ويُقَيِّمها ليعرف الفارق بين أول  
الأسبوع وآخر الأسبوع ، سيكتشف في هذا الأسبوع أنه يصلى في  
مواقيت الصلاة ، وسيجد أنه يمرق في عمله ليكسب حلالاً ، وسيجد أنه  
يصرف ماله في حلال .

زَنُ نفسك يقينياً في آخر الأسبوع ستجد أن نفسك قد شَفَّتْ شفافية  
رائعة ؛ لتجد ضوء ونور الإيمان وهو يصنع انسجماً بينك وبين الكون كله  
في أبسط التفاصيل وأعقدها أيضاً .

ومثال ذلك : إنك قد تجد الرجل من هؤلاء الذين أسبغ عليهم تطبيقُ  
منهج الله الشفافية تسأل زوجته : ماذا نطبخ اليوم ؟ فيقول لها : فُلْتَقَضَ  
اليوم بما بقي من طعام أمس ، ثم يُفَاجِئاً بقريب له يزوره من الريف ، وقد  
جاءه معه الخير .

لقد وصل الرجل إلى درجة من الشفافية تجعله منسجماً مع الكون كله ،  
فيصله رزق الله تعالى له من أي مكان .

وتجد الشفافية أيضاً في أعقد الأمور ، ألم يَقُلْ يعقوب عليه السلام :

[يوسف]

﴿ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ ۚ ۞ (٩٤) ﴾

(١) هذه تجربة التريخ الإيماني : فالمسلم الذي تغلّى عن المعاصي وغلّى بالطاعات تجلّى الله عليه  
بالقبولات والتمنعات .



وكان إخوة يوسف - عليه السلام - ما زالوا على أبواب مصر خارجين منها للقاء أبيهم ، حاملين قميصَ يوسف ، الذي أوصاهم يوسف بإلقائه على وجه أبيه ليرتد إليه بصره <sup>(١)</sup> .

لقد جاءت ريح يوسف عليه السلام لأبيه يعقوب ؛ لأن يعقوب عليه السلام قد عاش في انسجام مع الكون ، ولا توجد مُضَارَة بينه وبين الكون .

والمثال الحيّ لذلك هو فرح الكون بمجيء رسول الله ﷺ ، يوم مولده ، لقد فرح الكون بمقدم الرسول ﷺ ؛ لأن الكون عابد مُسَبِّح لله سبحانه ، فحين يأتي مَنْ يدعو العباد إلى التوحيد لا بُدَّ أن يفرح الكون ، أما مَنْ يَعْصِي الله تعالى ، فالكون كله يكرهه ويلعنه ، ويتلاعن الاثنان .

وقد فرح الكون بمجيء الرسول الذي أراد الله سبحانه أن تنزل عليه الرسالة الإلهية ليعتدل ميزان الإنسان مع الكون .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ... ١٠١ ﴾ [يونس]

والكون كله أمامهم ، فلماذا لا ينظرون ؟ إنهم يبصرون ولا يستبصرون ، مثل الذي يسمع ولا يسمع ؛ ولذلك يقول الله سبحانه وتعالى :

(١) وذلك أن يوسف عليه السلام بعد ما تعرّف عليه إخوته قال لهم : ﴿ قَالَ لَا تَرۡفَعۡ عَلَيۡكُمۡ اَۡلۡيۡمَۃً يَـۤخۡبَرُ اللّٰهُ لَكُمۡ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيۡنَ ١٠٢ ﴾ اذهبوا بقميصي هذا فالقوه على وجه أبي يأت بغيرا وأتوني بأهلكم لجنين (١٠٣) ولما فصلت العير قال أبوه إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفثنوا (١٠٤) [يوسف] أي : لولا أن تهملوني بضاد الرأي والخرف .

## سُورَةُ التَّوْنِ

٦٢٤١

﴿... وَمَا يُقْبَلُ الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ<sup>(١)</sup> عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠١)﴾ [يونس]

إذن : فعلم إيمانهم أفقدهم البصيرة والتأمل .

ولذلك يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ آيَاتِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ  
قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ<sup>(٢)</sup>﴾



وهؤلاء الذين لا يؤمنون يظنون في طغيانهم يعمهون<sup>(٣)</sup> ، وكأنهم  
يتظرون أن تتكرر معهم أحداث الذين سبقوا ولم يؤمنوا ، لقد جاءهم  
الرسول ببيان ككل المكذبين السابقين .

ونحن نعلم أن اليوم<sup>(٤)</sup> هو وحدة من وحدات الزمن ، وبعد الأسبوع ،  
وبعد الأسبوع نجد الشهر ، ثم نجد السنة ، وكلما ارتقى الإنسان قسم اليوم  
إلى ساعات ، وقسم الساعات إلى دقائق ، وقسم الدقائق إلى ثوانٍ .

وكلما تقدمت الأحداث في الزمن نجد المقاييس تزداد دقة ، واليوم - كما  
قلنا - جعله الله سبحانه وتعالى وحدة من وحدات الزمن ، وهو مكون من  
ليل ونهار .

(١) النذر : جمع نذير ، وهو الرسول بحججه وآياته وبراهينه .

(٢) خلوا : مضوا وسبقوا . أي : فما ينتظرون يكفرهم إلا مثل ما وقع للأمم التي سبقتهم من العذاب والعقاب . [تفسير الجلالين ص ١٨٨] .

(٣) يعمهون : يتخبرون ويترددون في الضلال . قال ابن الأثير : لعمته في البصيرة كالعمى في البصر . [لسان العرب : مادة (ع م هـ)] .

(٤) اليوم : في علم الفلك هو مقدار دوران الأرض حول محورها مرة ، ومدة أربع وعشرون ساعة وجمعة أيام . وأيام العرب : رة انهم : أيام الله : أيام جلت فيها نصبه وعذابه . القاموس القويم ص ٧٤٩

ولكن قد يُذكر اليوم ويُراد به ما حدث فيه من أحداث مُلَفَّتة ، مثلما نقول : «يوم ذى قَرْد»<sup>(١)</sup> و«يوم حنين»<sup>(٢)</sup> و«يوم أحد».

إذن : فقد يكون المقصود باليوم الحدث البارز الذى حدث فيه ، وحين ننظر فى التاريخ ، ونجد كتاباً اسمه «تاريخ أيام العرب» ، فنجد «يوم بُعَاث»<sup>(٣)</sup> و«يوم أوطاس»<sup>(٤)</sup> وكل يوم يمثل حرباً.

إذن : فالיום ظرف زمنى ، ولكن قد يُقصد به الحدث الذى كان فى مثل هذا اليوم.

ومثال ذلك أنك قد تجد من أهل الزمن المعاصر مَنْ عاش فى أزمنة سابقة فيتذكر الأيام الخوالى ويقول : كانت الأسعار قديماً منخفضة ، وكان كل شيء متوفراً ، فيسمع مَنْ يرد عليه قائلاً : لقد كانت أياماً ، أى : أنها أيام حدث الرخاء فيها.

إذن : فقد يُنسب اليوم إلى الحدث الذى وقع فيه .

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ فَمَنْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا .. ﴾ (١٠٦)

[يونس]

(١) ذو قرد : مكان به ماء من أرض نجد ، على مسافة يوم من المدينة ، مما إلى بلاد غطفان . ذهب أكثر كتب السيرة إلى أنها كانت قبل الحديبية ، أما البخارى فليس صحيحه فقد ذهب إلى أنها قبل خيبر بثلاث سنين ، وذكرها بعد الحديبية . انظر : سيرة ابن هشام (٢٨١/٣) ودلائل النبوة (١٧٨/٤ - ١٩٣) .  
(٢) كان فى السنة الثامنة للهجرة بعد فتح مكة ، وقد قال سبحانه فيه : ﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحِمَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴾ (١٠٦) [التوبة] .

(٣) يوم بُعَاث : هو يوم افتتلت فيه الأوس والخزرج ، وكان الظفر فيه يومئذ للأوس على الخزرج ، وكان على الأوس يومئذ حضير بن مسلك الأشجلى أبو أسيد بن حضير ، وعلى الخزرج عمرو بن النعمان البياضى ، فقتل جميعاً . (سيرة ابن هشام ٥٥٥/٢) .

(٤) يوم أوطاس هو نفسه يوم حنين ، وكان فى سنة ثمان للهجرة بعد فتح مكة . وأوطاس : وادى ديار هوازن ، كانت فيه ونعة حنين .

والذين خلوا منهم قوم نوح عليه السلام وقد أغرقهم الله سبحانه ، وقوم  
فرعون الذين أغرقهم الله تعالى أيضاً .

والله سبحانه هو الفاعل :

﴿ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَامِيًا ﴿١٠٠﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ  
الصَّيْغَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ  
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٠١﴾ ﴾ [العنكبوت]

وهذه أيام حدثت فيها أحداث يعلمونها ، فهل هم ينتظرون أياماً مثل  
هذه ؟

بالطبع ما كان يصحُّ لهم أن يستمروا الكفر ، حتى لا تتكرر معهم مأس  
كالتى حدثت لمن سبقهم إلى الكفر .

ونحن نجد فى العامية المثل القطرى الذى ينطق بإيمان الفطرة ، فتسمع  
من يقول : «كـ يوم يا ظالم» أى : أن اليوم الذى يتقم فيه الله تعالى من  
الظالم يصبح يوماً مشهوراً ، لأن الظالم إنما يقترب على خلق الله ؛ لذلك  
يأتى له الحق سبحانه بحدث ضخم يصيبه فيه الله تعالى ويذيقه مجسوع  
ما ظلم الناس به .

وقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ .. قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ﴿١٠٢﴾ ﴾ [يونس]

(١) الحصب : كل ما يلقى فى النار ، لتسمر به . قال تعالى : ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ يُتَّبِعُكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ  
.. ﴾ [الأنبياء] ، وحصبه : قذفه بالحصى ، قال تعالى : ﴿أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ  
حَاصِبًا .. ﴾ [الملك] أى : إعصاراً شديداً يقذفكم بالحصى ، والرياح العاصفة تعمل أكثر  
من ذلك .

وقوله هنا : ﴿فَانظُرُوا﴾ فيه تهديد ، وقوله : ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ (١٠٢) فيه بشارة ؛ لأن الرسول ﷺ سينظر هذا اليوم ليرى عذابهم ، أما هو ﷺ فسوف يتحقق له النصر في هذا اليوم .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا  
نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠٣)

والحق سبحانه قد أنجى - من قبل - رُسُلَهُ وَمَنَ آمَنُوا بِهِمْ ، لتبقى معالم للحق والخير .

ومن ضمن معالم الخير والحق لا بد أن تغل معالم الشر ، لأنه لولا مجيء الشر بالأحداث التي تعمس الناس لما استشرف الناس إلى الخير .

ونحن نقول دائماً : إن الألم الذي يصيب المريض هو جندي من جنود الباقية ؛ لأنه ينبه الإنسان إلى أن هناك خطراً يجب أن يبحث له عن تشخيص عند الطبيب ، وأن يجد علاجاً له .

والألم يوجد في ساعات اليقظة والوعي ، ولكنه يختفي في أثناء النوم ، وفي النوم رَدْعٌ ذاتيٌّ للألم .

وقول الحق سبحانه هنا :

﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠٣) [يونس]

هذا القول يقرر البقاء لخصائص الخير في الدنيا .

(١) أي : أن الله سبحانه قد أنجى رُسُلَهُ السَّابِقِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ مِنَ الْعَذَابِ ، وَسَيُنَجِّي النَّبِيَّ ﷺ وَأَصْحَابَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ بِهِ حِينَ تَعَذِّبُ الْكَافِرَ وَالْمُشْرِكِينَ . [تفسير الجلالين ص ١٨٨ - بتصرف] .

وكلما زاد الناس في الإلحاد زاد الله تعالى في المدد ، ففي أى بلد يُفتري فيها على الإيمان ويُظلم المؤمنون ، ويكثر الطغاة ! تجدد فيها بعض الناس منقطعين إلى الله تعالى ، لتفهم حقيقة القيم ، وحين تضيق الدنيا بالظلمة والظلمة تجدهم يذهبون إلى هؤلاء المنقطعين لله ، ويسألونهم أن يدعوا لهم . وقد ألزم الحق - سبحانه وتعالى - هنا نفسه بأن يُنجى المؤمنين في قوله سبحانه : ﴿ كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٠٣) .

ويقول الحق سبحانه وتعالى بعد ذلك :

﴿ قُلْ كَاتِبُهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٠٤)

والشك<sup>(١)</sup> معناه : وضع أمرين في كفتين متساويتين .

وهنا يأمر الحق سبحانه رسوله ﷺ بأن يعرض على الكافرين قضية الدين ، وأن يضعوها في كفة ، ويضعوا في الكفة المقابلة ما يؤمنون به . ويترك لهم الحكم في هذا الأمر .

هم - إذن - في شك : هل هذا الدين صحيح أم فاسد ؟

وعرض الرسول ﷺ لأمر الدين للحكم عليه ، يعنى : أن أمر الدين ملحوظ أيضاً عند أى كافر ، وهو يتجه أحياناً إلى قيمة الدين .

(١) الشك : تقيض اليقين ، وجمعه : شكوك . قال تعالى : ﴿ قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَهَى اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ السُّعُوتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١٠٣) [إبراهيم] . [لسان العرب : مادة (ش ك ل) ] .

فإن كنتم في شك من الدين الذي أنزل على رسول الله ﷺ ، وهل يتصر الرسول ﷺ ومن معه عليهم ، أم تكون لهم الغلبة ؟

وحين يعرض الرسول ﷺ أمر الدين عليهم ، ويترك لهم الحكم ، فهذه ثقة منه ﷺ بأن نضايها دينه إن نظر إليها الإنسان ليحكم فيها ، فلا بد أن يلتجئ الإنسان إلى الإيمان .

ويحسم الحق سبحانه وتعالى أمر قضية الشرك به ، ويستمر أمره إلى الرسول ﷺ أن يقول :

﴿ فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ .. ﴾ (١٠١) [يونس]  
 أى : أنه ﷺ لا يمكن أن يعبد الشركاء وأن يعبد الله ؛ لأنه لن يعبد إلا الله ﴿ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ ﴾ (١٠١) .

ثم جاء سبحانه بالدليل الذي لا مرأه<sup>(١)</sup> فيه ، الدليل القوي ، وهو أن الحق سبحانه وتعالى وحده هو المستحق للعبادة ؛ لأنه ﴿ الَّذِي يَتَرَفَّأُكُمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ولا يوجد من يقدر أو يتأبى على قدر الله سبحانه حين يُعبده .

وهنا قضيتان :

**الأولى :** قضية العبادة في قوله سبحانه : ﴿ فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَرَفَّأُكُمْ .. ﴾ (١٠١) [يونس]

(١) المراء ، والمارة ، والتمارى ، والامترأه : الجلال والشك . قال تعالى : ﴿ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَنَفِثْ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ (٣١) [الكهف] . وقال تعالى : ﴿ أَفَتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ﴾ (١٦) [النجم] . وكذلك المربة (يكسر لهم ، ويقسمها) ، قال تعالى : ﴿ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ تَقْرَؤُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ .. ﴾ (٥٥) [الحج] [اللسان العرب : مادة (م و ي)] يتصرف .

(٢) يترفأكم : يميئكم ويقبض أرواحكم . وهو من ترفأه العبد ، أى : يقبض أرواحكم أجسمين ، فلا يقبض واحد منكم . ومن ذلك قوله عز وجل : ﴿ اللَّهُ يَتَرَفَّأُ الْإِنْسَانَ مِنْ مَوْتِهَا .. ﴾ (٥٢) [الزمر] أى : يستولى مُدَّةَ أجالهم في الدنيا . [اللسان : مادة ولى] .

وكان لا بُدَّ أن يأتي أمر المالتين معاً : مسألة عدم عبادة الرسول لمن هم من دون الله ، ومسألة تخصيص الله تعالى وحده بالعبادة .

والفصل واضح بما يُحدِّد قطع العلاقات بين معسكر الإيمان ومعسكر الشرك ، كما أورده الحق سبحانه في قوله :

﴿ قُلْ يَٰٓأَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۚ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَتُمُّ عِبَادَتَكُمْ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ (٤) وَلَا أَتُمُّ عِبَادَتِي مَّا أَعْبُدُ (٥) لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ (٦) ﴾ [الكافرون]

والذين يقولون : إن في سورة (الكافرون) <sup>(١)</sup> تكراراً لا يلتفتون إلى أن هذا الأمر تأكيد لقطع العلاقات ؛ ليستمر هذا القطع في كل الزمن ، فهو ليس قطعاً مؤقتاً للعلاقات <sup>(٢)</sup> .

وهذا أول قطع للعلاقات في الإسلام ، بصورة حاسمة ليست فيها أية فرصة للتضام أو للمساومة ، ويظل كل معسكر على حاله .

(١) نزلت سورة الكافرون في وسط من قريش قالوا : يا محمد ، هلم اتبع ديننا وتبع دينك ، تعبد آلهمنا سنة وتعبد إلهك سنة ، فإن كان الذي جئت به غيراً مما بأيدينا قد شركتك فيه وأخذنا بحظنا منه ، وإن كان الذي بأيدينا غيراً مما في يديك قد شركت في أمرنا وأخذت بحظك ، فقال : معاذ الله أن أشرك به غيره . فأنزل الله تعالى : ﴿ قُلْ يَٰٓأَيُّهَا الْكَافِرُونَ ۚ ﴾ [الكافرون] ، فقرأها عليهم حتى فرغ من السورة ، فأيسوا منه عند ذلك . [أسباب النزول - للواحدي ص ٢٦١] .

(٢) أقوال مفسري وعلماء سلفنا الصالح تلاقى كلها فيما قاله فضيلة الشيخ هنا . فقال البعض منهم البخاري وغيره أن المراد به ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (١) و﴿ لَا أَتُمُّ عِبَادَتَكُمْ ﴾ (٢) و﴿ لَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴾ (٣) و﴿ لَا أَتُمُّ عِبَادَتِي مَّا أَعْبُدُ ﴾ (٤) في المستقبل . وقال البعض الآخر : إن هذا تأكيد محض . وهناك قول آخر نصره الإمام ابن تيمية ، وهو أن المراد بقوله : ﴿ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ (١) [الكافرون] نفي الفعل لأنها جملة فعلية ﴿ لَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴾ (٢) [الكافرون] نفي قبوله لذلك بالكلية ؛ لأن النفي بالجملة الاسمية أكد ، فكانه نفي الفعل وكونه قبلاً لذلك ، ومعناه نفي النوع ، ونفي الإمكان الشرعي أيضاً . انظر تفسير ابن كثير (٤/ ٥٦١) .



يقول الحق سبحانه وتعالى في سورة النصر :

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (١) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (٢) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (٣) ﴾ [النصر]

هنا يتأكد الأمر ، فبعد أن قطع الرسول ﷺ العلاقات مع معسكر الشرك ، جاء نصر الله سبحانه وتعالى وفتحته ، نُهِرِعَ الناس من معسكر الشرك إلى معسكر الإيمان <sup>(١)</sup>.

هم - إذن - الذين جاءوا إلى الإيمان . . هذه هي القضية الأولى :

﴿ فَلَا تُعْبَدُ إِلَّا لَهُ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدْهُ (١-٤) ﴾ [يونس]

وهم كانوا يعبدون الأصنام المصنوعة من الحجارة.

وأنت إذا نظرت إلى الأجناس في الوجود ، فأكرمها هو الإنسان الذي سخر له الحق سبحانه بقية الأجناس لتكون في خدمته.

والجنس الأقل من الإنسان هو الحيوان.

ثم يأتي الجنس الأقل مرتبة من الإنسان والحيوان ، وهو النبات .

ثم يأتي الجسد كادنى الأجناس مرتبة ، وهم قد اتخذوا من أدنى الأجناس آلهة ، وهذه هي قمة الخيبة.

وتأتى القضية الثانية في قول الحق سبحانه وتعالى :

(١) كان بين سورتي «الكافرون» ، و«النصر» ما يزيد على ١٥ سنة ، فسورة الكافرون نزلت في بداية الدعوة ومحاوله فريش إنشاء رسول الله ﷺ عن الاستمرار في دعوته ، ثم حدثت المفاصلة ، ثم الهجرة ، ثم الغزوات ، إلى أن تم نصر الله بفتح مكة ، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، فكانت سورة النصر . وهذا يؤكد ما قاله فضيلة الشيخ من امتداد القطع مع معسكر الشرك ؛ ليكمل الزمن كله بالنسبة لقضية الإيمان ماضيا وحاضرا ومستقبلا .

## سُورَةُ يُوسُفَ

٦٢٤٩

﴿.. وَأَمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠٤)﴾ فإذا كان رسول الله ﷺ قد رفض العبادة لمن هم دون الله سبحانه ، فمعنى ذلك أنه لن يعبد سوى الله تعالى .

وليس هذا موقفاً سلبياً ، بل هو قمة الإيجاب ؛ لأن العبادة تقتضى استقبال منهج الله بأن يطيع أوامره ، ويجتنب نواهيه .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

﴿وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٥)﴾

وما دام الخطاب موجهاً لرسول الله ﷺ ، فهو ككل خطاب من الحق سبحانه لرسوله ﷺ ، إنما ينطوي على الأمر لكل مؤمن .

وإذا ما عبد المؤمن الله سبحانه فهو يستقبل أحكامه ؛ ولذلك يأتي الأمر هنا بالآلة يلتفت وجه الإنسان المؤمن إلى غير الله تعالى ، فيقول الحق سبحانه :

﴿اقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا.. (١٠٥)﴾ [يونس]

فلا يلتفت في العبادة يميناً أو يساراً ، فما دام المؤمن يعبد الله ولا يعبد غيره ، فليعلم المؤمن أن هناك - أيضاً - شركاً خفياً<sup>(١)</sup> ، كأن يعبد الإنسان من هم أقوى أو أغنى منه ، وغير ذلك من الأشخاص التي يفتن بها الإنسان .

(١) حنيفاً: مائلاً عن كل طرق ومناهج الضلال ، إلى طريق الحق وحده .

(٢) الشرك الخفى: هو الرياء وطلب السمعة والصيت . فعن شداد بن أوس قال قال الله ﷻ : «إن أخوف ما أتخوف على أمتي الإشراف بالله . أما إني لست أقول : يعبدون شمساً ولا قمرأ ولا وثناً . ولكن أعمالاً تغير الله ، وشهوة خفية» أخرجه ابن ماجه في سننه (٤٢٠٥) .